

## 大巡真理會的女性宗教參與：

以驪州本部道場為例  
대순진리회의 여성종교참여:  
여주본부도장을 중심으로

李玉珍\*

리위전

### 中文摘要

不同於以往教義和文獻為主的研究方法，本文是首次結合問卷量化、訪談調查、從女性參與者觀點、制度層面的研究。2019年10月23日至26日期間，我到驪州本部道場進行田調，共計回收有效問卷81份。期待落實大巡真理會的發展與理念，更進一步比較分析東亞新興宗教的女性宗教生態(niche)。

本文先回顧相關大巡真理會的婦女研究，輔以其他大巡真理會的資料。透過早期的夫人會（1980年成立）到社會福祉部的婦女會、國際志工團辦公室的青年會的女學生，理解女性在宗教慈善活動扮演的角色以及教內的養成教育。然後以性別為比較主軸，進行問卷分析。受訪者基本資料包含性別、年齡、籍貫、教育程度；其宗教參與則以修行經歷和教團分工為主，包含入道年數、家庭信教代別、職業分布、教內工作、教內職級。上述研究變項與問卷問項顯示，性別對大巡真理會信徒在弘法佈教中的自我預期、教內分工，皆存在影響效果。

---

\* 臺灣國立政治大學 教授, E-mail: dharna0958@gmail.com

調查顯示，大巡真理會的女信眾無論在教育機會、工作分配和升遷上都符合社會期待的性別角色。這種和諧互補的兩性關係，符合教義和現代韓國的新興宗教與家庭倫理。其各項男女差距以及分布情況並未產生性別分隔的情況，驪州本部道場受雇用的女性仍然具優勢。

**關鍵詞：**大巡真理會，驪州本部道場，韓國民族宗教，女性宗教參與，問卷調查

- 一、前言
- 二、文獻回顧
- 三、大巡真理會的女性修行制度與團隊
- 四、問卷研究之嘗試
- 五、結論

## 一、前言

大巡真理會是當代韓國重要的新興宗教，亦十分重視家庭倫理以及女性的宗教生活。本宗教團體在1969年於首爾市成立，1993年將本部轉移到驪州道場（創建於1986年）。其「陰陽合德」、「神人調化」、「解冤相生」、「道通真境」的四個基本教義，正式面對個人、家國、宇宙間，難以解開的不足和不圓滿，從怨懟到失衡，到回復一理想秩序。<sup>1)</sup> 面對韓國近代的劇烈政經變遷，內憂外患逼迫之下，一向居於社會底層的女性所受傷害更大。如果能從女性觀點來探討大巡真理會的成功，將更深刻地理解新興宗教的時代治療意義。因此我將嘗試以「女性參與」此一議題，理解大巡真理會的發展與理念，更進一步比較分析東亞新興宗教的女性宗教生態(niche)。

2019年10月23日至26日期間，承蒙大巡真理會邀請，我與一行

---

1) 大巡真理會的唯一聖典《典經》敘說天地變化與神人和諧均以陰陽調和為基礎，以往世界「先天」的混亂不公，源於陰陽不平衡，九天上帝化身姜甄山下凡行使「天地公事」，解除天地人三界累積的冤感（怨恨）循環，導正人心，透過修道而實現平等幸福的後天時代。李秀賢，〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究——以寶光崇正道場與驪州道場為例〉（國立政治大學宗教所碩士論文，2017），頁80-86。

台灣學者飛抵韓國驪州本部道場，進行研究調查。行前我準備了一份問卷（請見附件一），由政治大學宗教所博士生李秀賢同學翻譯，並於實地進行訪填時，再將題目稍作修改。<sup>2)</sup>本論文即以這份問卷為基礎，分析討論大巡真理會的女性宗教參與。停留期間正好遇到「九天上帝降世致誠」（農曆9月19日）典禮，時近午夜，各地信徒（道人）代表，穿著傳統韓服，井然有序地朝拜靈堂聖殿。<sup>3)</sup>但是基於當時神聖的氣氛，不適合進行訪查，將等待下一次調查。因為問卷多在白天請個別單位分別發送（包含此次回來朝聖的信徒所居之大樓、回來辦營隊的大真大學學生，以及大巡真理會和各研究部的女士們），共計回收82份問卷（一份沒有完成）。這次問卷的範圍僅包含驪州本部道場，因為「大巡真理會的女性參與」的研究計畫將繼續，此次問卷調查將是一個開頭。

所謂本部道場是供奉姜甌山上帝及十五神位靈台的神聖空間，基本上就是大巡真理會的朝聖中心。信徒定期到此舉行致誠、本部誠（總部誠）、參拜等各種儀式和聚會，並且進行各種養成教育（含祈禱、修煉、工夫）。本部道場原來於1968年在京畿道建立，1990年擴建本殿，1993年本部由中谷道場轉移到驪州修道場，目前為宗務行政的中樞，中央宗議會下的六個部門（育英事業部、授講院、監察院、宗務院、正院、布政院），共計9部、4會、1個宗教文化研究所，以及5個財團法人皆在驪州本部道場。<sup>4)</sup>

新興宗教往往比建置已久的制度性宗教提供女性更多的宗教參與機會，這是學界的共識。以往有關大巡真理會婦女的研究，大抵偏重於教義。一般分析《典經》、《大巡指針》、《大巡真理會要覽》為主的

2) 感謝大巡真理會提供的協助，尤其是盧昶心女士在極短的時間內，協助分送問卷到道場各處。

3) 當晚來自各方面的侍法工夫班約48隊，每班共36人，分為12組，一組3人一起使用真法咒。參見李秀賢，〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究〉（國立政治大學宗教所碩士論文，2017），頁89、91。

4) 李秀賢，〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究〉（國立政治大學宗教所碩士論文，2017），頁93。這5個財團法人是福祉財團、營農組合法人、醫療法人、學校法人、財團法人大巡真理會。

性別角色，並且配合近代韓國的新興宗教與家庭倫理的研究成果。<sup>5)</sup> 我的論文則嘗試從實際的人口比例、信仰養成、參與活動等入手，以實際的數據來理解女性的宗教參與。所以設計問卷、實地參訪，希望與文獻解讀相輔相成。為了使數據分析更具有效性，所以迴歸分析、個別影響、模式設定方面，請政治大學宗教所碩士班郭岩同學協助。全文則由我執筆，所以全文的論述以及立論都是由我負責。

## 二、文獻回顧

我目前發現早討論大巡真理會婦女議題的文章，是金洪徹(研究委員, 教監)的〈女性解冤公事的深層意味〉<sup>6)</sup>。金洪徹強調大巡真理的中心思想——諸如解冤相生、平等、和平、人尊、開闢、統一、原始反本，都為了實現後天仙境而設，所以教義與現實無法分歧。所以要理解女性的解冤公事，必須先觀察先天的女性地位，再比較上帝所做的解冤公事內容。

金洪徹援引佛教的五障（女人不能做梵天王、帝釋、魔王、轉輪聖王、佛）、儒家的三從四德與不能改嫁、基督教認為女性象徵著男性墮落、伊斯蘭教宣稱女人沒有靈魂不能上天國、《周易》的陰陽尊卑、上首為陰皆為凶卦，推證先天時代的男尊女卑。甚至近代西方社會的注重女性教育，也是為家庭生活利益而設。

而《典經》的〈公事〉一章三十二節已經申明女性解冤公事的必然性，解冤要解決過去所有的怨恨和（遺）憾，更是在糾正宇宙根本

---

5) 朴馬利阿(韓國大真大學國際學部助教授), 〈從抒情性論《典經》中的龍山漢詩所蘊含的「解冤相生」思想—以解、情、救的詩意為中心〉, 「東亞文學與宗教中的冤與結—李豐楙教授榮退紀念專輯」, 《中國文哲研究通訊》第二十六卷·第二期(2016), 頁99-122。

6) 김홍철, 〈여성해방공사의 심층적 의미〉, 《대순회보》12 (1989.3.17.) [金洪徹, 〈女性解冤公事的深層意味〉, 《大巡會報》12 (1989.3.17.)].

的不完整性（缺陷）和矛盾。雖然彼此理解和相愛對於解冤很重要，但是解冤仍需要階段性和過程，以便解決根本結構上的矛盾。

金洪徹的研究方法主要引用《典經》，來說明上帝為女性所設的解冤範圍和意涵：譬如〈公事〉一章三十二節：上帝的行為，都是為了提高女性的勢力並使女性解冤；〈教法〉二章五十七節：上帝使用的詞「大丈夫」與「女將軍」意味著女人能變成為與男人同等的地位；〈教法〉二章四十節：在先天時被忽略或輕視的女人有時會很有用（或很大用）；〈預示〉四十五節：女人將根據自己的努力和（累積的）功德而成功。

因此女性解冤公事是在《典經》賦予的改變宇宙結構上而達成。相對於先天的思想和宗教無法更正男尊女卑的不完全性和矛盾，上帝通過「正陰正陽」、「一陰一陽」的度數，將能把宇宙改為「調和乾坤的理致」，實現相生相剋之理。我本身對於《易經》的知識不足，所以無法進一步判斷大巡真理會如何透過陰陽卜卦與星象來建構女德。但是金洪徹的文章，無疑是大巡真理會本身最早鋪陳女性獻身宗教的研究，其援引正典（canon）的架構，基本上構成後人研究相關議題的主要途徑。

2000年第二屆大巡真理學術會議中，大真大學大巡宗學科李京源教授發表的〈大巡思想與女性：探索二十一世紀男女平等的新理念〉，則回應當代學術界的兩性平權議題，整理大巡真理會的男女平等觀念以及對世界和平的影響。<sup>7)</sup>從宗教與性別的層面而言，大巡真理會視九天上帝降世為姜甌山（1871~1909），通過天地公事，重新建立一個真正的人類理想世界。就歷史而言，此一改變前後則為先天和後天。

李京源指出大巡真理會的兩個教義特點：（一）根據《典經》〈教運〉二章四十二節，〈陰陽經〉的陰德論：陰陽相對依賴而顯示女性

7) 이경원, <대순사상과 여성-21세기 남녀평등의 새로운 이념모색> 《대순사상논총》 10(2000), pp.603-627. [李京源, <大巡思想與女性：探索二十一世紀男女平等的新理念>, 《大巡思想論叢》 10(2000), 頁603-627.]

的特性而非全然卑順。(二)《典經》〈教法〉二章五十七節的「大丈夫」論：代替母性而更具有本體性的女性特質，關鍵在於成為確認自己的女性潛力的「女將軍」。「大丈夫」能夠被提拔擔當「首婦」的角色，相對於「首夫」(九天上帝)，因此可見真正的性別平等。(《典經》〈行錄〉五章三十一節)

李京源指出，大巡真理會對與女性解放，是放在人類解放的脈絡中，並且以陰陽合德與解冤相生的理念為中心，重新解釋男女關係，使得男女的意識改革互相配合，才能建立新的社會秩序，實現性別平等。

隨著韓國新興宗教運動的研究興起時，大巡真理會的性別議題也吸引學者的參與研究。鮮文大學教授文瑄英撰〈大巡思想的女性理解與其現代的意義〉嘗試從女性的觀點來解析大巡真理會對女性的態度。<sup>8)</sup>此文的教義重心為《典經》中的《陰陽經》的陰德論，輔以《大巡指針》第五節 以真理培育道人：「道即陰陽，陰陽即理，理即經緯，經緯即法」的指導原則。<sup>9)</sup>非以陰陽概念比擬男女，而是捨出男女皆含的陰陽的元素，進而以此相對又互補的因素，來解釋個別人類和社會、世界的連結性。因為陰陽既然不是區分男女的概念，自然也不應該是規定優劣關係的概念。

上帝甌山認為以陰陽判定優劣，進而導致性別歧視的態度，是需要糾正的。<sup>10)</sup>男女應該藉由調和陰陽來提升平等互補的道德。<sup>11)</sup>一旦女性能發揮本身的陰性品德，也就能改正以前被壓抑的陰元素和女性。<sup>12)</sup>換句話說，陰陽之宇宙秩序(位階)被轉變為開放性之道德品階。

8) 문선영, <대순사상의 여성이해와 그 현대적 의미>, 《대순사상논총》 21(2013). [文瑄英, <大巡思想的女性理解與其現代的意義>, 《大巡思想論叢》 21, (2013)]

9) 第十八頁第五節 以真理培育道人, 三、須悟得“道即陰陽, 陰陽即理, 理即經緯, 經緯即法”之真理。(1980.12.28)

10) 上帝曰:在後天,依個人所修,女人亦可立功德。自古男尊女卑之慣習將被破除。[大巡宗教文化研究所編,《典經》(驪州:大巡真理會出版部,2012),教法1-68。以下簡稱《典經》。]

11) 遵照三大信仰原則修行,道乃宇宙萬象之始源,生成變化之法則;德乃人性之新脈,精神之原動力。此新脈在於道德倫理。[大巡宗教文化研究所編,《大巡指針》(驪州:大巡真理會出版部,2012),38-5節。以下簡稱《指針》。]

12) 上帝曰:萬事不應敷衍於表面,更應致力於無名積德。德行之中,以不為人知的無名之德為大。(《典經》,教法2-18。)

上述論述其實非常常見，陰陽支持男女的差異性存在，但是不必然導致尊卑的關係，而可以互補來發揚共濟，兩者皆榮。文瑄英教授此文的挑戰性則在與將宗教與現代性別議題並列。更具體而言，從宗教角度出發的「理想的宇宙社會秩序」面臨實際的衝擊——諸如性別、種族、社會身分、殖民政治干預等，這些現代性別研究必須涵蓋的變數，不能再以品德論述來涵蓋。

文瑄英指出大巡真理會的女性關懷，以對（先天社會）中苦難者、邊緣位置的弱者的關懷為脈絡。甌山的解冤公事目標在改革全人類因尊卑、貴賤等「差別文化」引起的怨懟、不完整性。因此甌山甚至還關懷到韓國當時最卑賤的女巫階層。<sup>13)</sup>大巡真理會一方面以陰陽平等來強調「三綱五常」中的夫妻互為尊重，合作於提升家庭。一方面鼓勵女性通過自己的努力，來恢復自己的主體性和獲取尊嚴。文瑄英總結大巡真理會對女性的態度是「兩性相生」的。

另外一篇最新的韓文論文則是團隊研究的成果：東國大學東西思想研究所研究員朴旻美、大真大學大巡思想學院研究員黃熙然、大真大學大巡宗學系朴龍哲教授合著〈大巡思想的男女平等理念與女性性重新審視〉一文。<sup>14)</sup>此一團隊體驗到當代韓國社會的仇女問題，企圖從大巡真理會尋找解決之道。對此轉變之可能性，教義層次，在於如何從相剋世界轉變到相生世界，而其關鍵乃是從抑陰尊陽轉向正陰正陽的境地。實踐層次，大巡真理會則提供女性解冤的概念來支持女性的功德。這種文化層次比起世俗的制度優惠——產婦專座、女性專用停車位、（韓國）女性家族部政策等，更能建立兩性平等的意識。

強調與日常生活結合的解冤，當代女性不用企及大丈婦、女將軍的道德位階，只要能夠節制與消除個人的怨恨和慾望，積極修道、累

13) 上帝曰：吾等所行乃利他之工夫，只取他人得利而所餘，足矣。全明淑舉事之際，立志化賤民為兩班，立賤為貴，死後享朝鮮冥府之位。（《典經》，教法 1-2。）

14) 박민미, 황희연, 박용철, 〈대순사상의 남녀평등이념과 여성성 재조명-여성해원의 원리로 본 공덕과 실천을 중심으로〉, 《대순사상논총》 29(2017), pp.209-239. [朴旻美、黃熙然、朴龍哲, 〈大巡思想的男女平等理念與女性性重新審視〉, 《大巡思想論叢》 29(2017), 頁209-239].



積功德，就能成為女性「通道君子」，合乎當代社會的公民要求。<sup>15)</sup>

本文的學者團隊一方面釐清大巡真理會在家庭脈絡中的男女分工，一方面重新定義女性主義。他們將女性主義分成兩代，先尋求選舉權、被選舉權、工資權、平等教育權等實質權力的運動，然後有大巡思想的性別平等理念。<sup>16)</sup>一反先天抑陰尊陽造成的男尊女卑，不平等和混亂，後天大巡真理會的正陰正陽原則，則比法律制度更能帶來平等和諧。大巡真理會強調的女德是偏向慈母之情，與男性互補，各行本分，共同覺醒而實現修道的過程。這種「德化」過程，被大巡真理會稱之為「布德」。

2018年詹石窗、于國慶的〈大巡真理會教理教義的「女德」思想與當代價值〉則從中國甲骨文定義女德，與此串聯《大巡指針》的「宇宙萬象之始源」意涵。<sup>17)</sup>他並且以《典經》中的李恆九妻子為例，提出大巡真理會最重視的女德為誠信，特別是針對支持丈夫的修道是否真誠一貫。換句話說，女德的誠信要與上帝有關，充滿宗教感應色彩。

針對《典經》，詹石窗、于國慶提出大巡真理會獨特的女德，包含全體性、母親之德、妻妾之德。更為仔細的「和順合德」一詞，包含不背棄丈夫、不阻礙丈夫的進步事業、家庭生活中不能心懷怨氣、寡婦要守節之德。作者以此一定義與大巡真理會之宇宙演進概念之配合社會現實有關，因為合乎「端正乾坤之位，重整禮法」；<sup>18)</sup>進而可以「避免絕對女權主義觀念的氾濫和橫行」。<sup>19)</sup>至於大巡真理會對於女德的典

15) 理想的女性像變成道通君子，沒有任何性別的限制，皆可按照自己的努力達到最終的目標。

16) 上帝對金亨烈道：“在先天，人與世間萬物皆為相克之理所支配，世間暗恨日積月累，錯綜複雜地充斥於中。天地失其常道，各種災禍叢生，世間暗無天日。因此，吾欲整理天地度數，調化神明，以解萬古怨恨，以相生之道建後天仙境，濟度世間蒼生。不論大小事應由神道解冤。若能事先穩固度數並加以調化，以此為基人事便以自我達成。這便是三界公事也。”說完，隨即行了冥府公事的一部分。上帝道：“以此公事，消解自古以來累積之冤，除去一切因冤而生之不祥，實現永遠和平。此如同牽首而身動，人類紀錄、冤史初章乃堯之子丹朱之冤，此冤若得解除，之後數千年間所積冤結便可得解。堯以丹朱不肖，嫁二女於舜，並託付天下。丹朱因此懷冤，使舜死於蒼梧，使二女溺沉於瀟湘江。從此冤之根深結於世間，代代相續，冤種遍散，時至今日積冤充斥天地間，導致人類行將毀滅。因此，若救人類於此劫災滅，不得不行解冤公事。”（《典經》，公事 1-3, 3-4.）

17) 詹石窗、于國慶，《大巡思想論叢》31（2018），頁27-45。

18) 《典經》，頁205。

範，詹石窗更根據《典經》、《大巡指針》梳理出這類個案的書寫屬於感應類。

有趣的是這篇文章本身的書寫方式，詹石窗此文不斷援引中國的傳統經典來解析《典經》、《大巡指針》，而他推衍出的結果，也非常類似傳統中國儒家的婦德。他的結論在一般讀者眼中，雖然強調大巡真理會的宗教情懷，但是也極端保守。

上述金洪徹、李京源、文瑄英、朴旻美團隊（黃熙然、朴龍哲）、詹石窗、于國慶合著的五篇論文都是環繞大巡真理會的女性觀，也都是以教義文獻分析為主。雖然因為學者的專業背景不同，而與當代學術界的女性主義研究交涉不同，而採取女性觀點（朴旻美）或極端男性中心的視角（詹石窗、于國慶）；他們都以解冤相生為中心，嘗試分析大巡真理會面對現代社會中的性別平等論述。大巡真理會對現代女性的宗教濟度是被肯定的。

不過，上述論文和一般文獻研究一樣，將教義的應然，視為當然。教徒能否適時接觸教義、無差別的理解教義，其實是一個相當複雜的過程。換句話說，大巡真理會做為一個宗教組織，如何落實其教義對社會的改革，又如何將其修行與性別平等的理念結合呢？只是文獻的研究，缺乏實質的證據來反映信徒的實踐情況。上述盲點可能源於研究材料的問題，即大巡真理會本身的信徒資料尚不夠完整，或者其關注點和學術界所需要的資料不同。

### 三、大巡真理會的女性修行制度與團隊

---

19) 詹石窗、于國慶，《大巡思想論叢》31（2018），頁41。

大巡真理會早期最重要的女性組織為夫人會，是成立於1980年9月年的社會服務團體。我查閱了《大巡會報》早期的資料，發現此一團體之成立與當時韓國社會頻頻發生兒童失蹤案有關。<sup>20)</sup>為了面對此一社會恐慌，夫人會定期到公園辦理親子活動，並且為參加的兒童製造載有其基本資料的名牌。透過兒童與他們的家庭和社區聯繫，使得夫人會也擔當重要的勸募和弘法功能。之後，夫人會的服務項目又擴展到環境保護等活動，但是婦幼保護一直是她們的重心。

夫人會後來被歸屬為社會福祉部的婦女會，以及國際志工團辦公室的青年會。前者的目標繼續致力於提升女性福祉，工作範疇則更清楚為提升女性的素質教育、子女教育。<sup>21)</sup>至於青年會也吸收早期夫人會的成立宗旨，賦予年輕女學生參與國際活動的機會。夫人會之改成婦女會與青年會，除了年齡的區分之外，也呈現社會的變動，宗教慈善活動以及女修道人的養成教育都越來越專業。

大巡真理會的女子宗教教育則和男性一樣，可參加三天兩夜的修講，以及六天五夜的研修。教育系統的講師固定有八位，由各方面支援。這些宗教修煉的重點為解冤相生，相對的社會慈善則為報恩相生，解與報兩者並行。在處理現世解冤的過程中，是有特定對象和目標的。從字面來看，所謂「修」指淨化自己，而「煉」則是自己燒掉不好的。<sup>22)</sup>此一道德修行論是亞洲宗教的主流，而將上課進修列入修行範疇，不斷提升自己則是其特色。

教團的社會慈善有三大事業——教育、醫院（含老人中心）和社會福利。大巡真理會將70%的捐款投入社會服務，其理念為不追求物質利益，永遠將經濟利率歸零，致力於建立美好人生。研究教育部約有70位研究人員；企劃部針對信徒要求，設計推動活動；並且有育英獎學金，提供大真教育系統以及大學宗學部的學生進修。目前大真大

20) 大巡真理會, 《大巡會報》7(1987年10月28日), 頁6。以下簡稱《會報》。

21) 大巡真理會, 〈夫人會與青年會年間計畫〉, 《會報》17 (1990年1月1日), 頁8。

22) 2019年10月23日 大巡思想學術院院長裴圭漢解釋。

學的學生約9000人，男女比例為45:55。23年（1996-2019）來大學宗學部每屆招收25人，迄今畢業生約500人，大部分進入大巡真理會服務，其中女畢業生約200人佔40%。<sup>23)</sup>研究所學生數約400人，師資613人，職員196人，男女比例約為70:30。醫院則與療養院連結，照護老人，相對地，大真大學也設立醫護系，栽培護士人才。2019年10月23日觀賞大巡真理會介紹三大社會慈善事業的一分鐘影片中，出現女醫生、女護士照顧病人和老人，還有許多扶老攜幼的女性（修道人），畫面十分溫馨，而且絕大多數的照顧者都是女性。

驪州本部道場目前信眾人數達到200多萬。教團本身的領導不是從上到下、以權力為中心的位階制度，而採取選舉制度，由各方面的修道人互相推舉代表。800個方面選出的代表，每年開一次最高階的會。雖然沒有明列推舉條件，但是訪談中獲知，傳道戶數是關鍵，稱之為布德。大巡真理會極為重視家庭，傳道弘法的對象以家戶為單位，所有福利和義務基本上也是如此。舉例而言，一戶繳交一份會費即可，通常子女結婚分居後，可以自行獨立為一戶。也有虔敬的修道人想多負擔，所以將未婚子女另立一戶。受先覺（直屬前輩修道人）感召的新修道人，也會發展他們自己的傳道網絡，而其成果又會使先覺的傳道成果加成。這使得先覺傳法的成果相當驚人，甚至可以達到20萬戶以上。而一般擔任管理的人員，也以1000戶（宣監、教監、甫正）、750戶（次宣監）、300戶（宣伺、教正）為門檻。<sup>24)</sup>簡單來講，整個大巡真理會以修行傳道為主要道業。而且這種傳道與選舉制度，是男女平等的。女性亦可憑藉其人脈網絡，致力提高傳道戶數，獲得被選舉的資格。

---

23) 2019年10月23日裴院長解釋。

24) 李秀賢，〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究〉（國立政治大學宗教所碩士論文，2017），頁94。

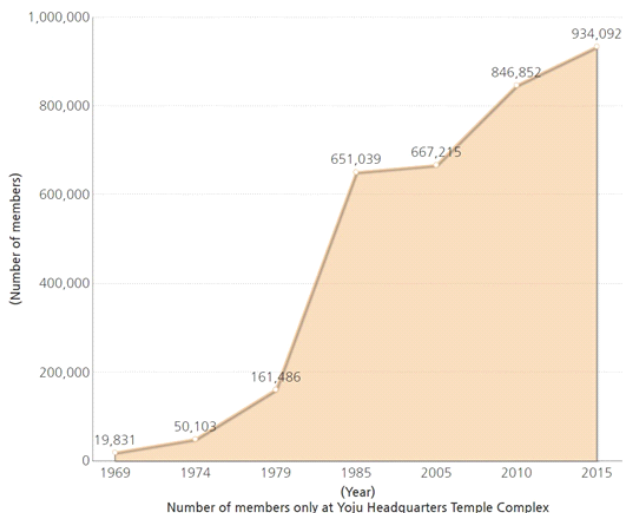
## 四、問卷研究之嘗試

學界的共識為，比起傳統的制度性宗教，新興宗教運動能夠提供女性較多宗教參與的機會和管道。以中國為例，明清以來的教派宗教，由很多女性擔任會首等領導職務，是佛道教的女性無法獲得的權利。根據我對台灣新興宗教真佛宗的研究，也發現他們在神職人員的升遷制度、讓在家女性擔任堂主的機會，都相當大，相對也獲得女性的大量參加，促使傳教活動更加多元。真佛宗的女性參與活躍，主要因為他們賦予在家人和神職人員平等地位，不強調「出家」與「在家」的區隔。另外，教祖盧勝彥母親的聖母形象，以及妻子以神職人員輔佐他的典範，都有利於女性參與教團的工作。<sup>25)</sup>

上述大巡真理會的推舉制、現代化的社會慈善和教育事業中，女性雖然都有參與，但是實際上參與的比例和分工卻沒有確實的數據可資證明。因此我嘗試以問卷調查的方式，來了解大巡真理會的女性修道人組成，以及她們的宗教參與。問卷之緣起和目標已經在文章一開頭提及。因為這是我第一次嘗試的量化研究，樣本數量又有侷限，因此希望將來能增加問卷數，並且擴大訪問對象的來源。

---

25) 李玉珍，〈真佛宗與婦女〉，收入吳有能編：《朵朵蓮生：真佛宗研究論集》（台北：文史哲出版社，2016），頁89-121。

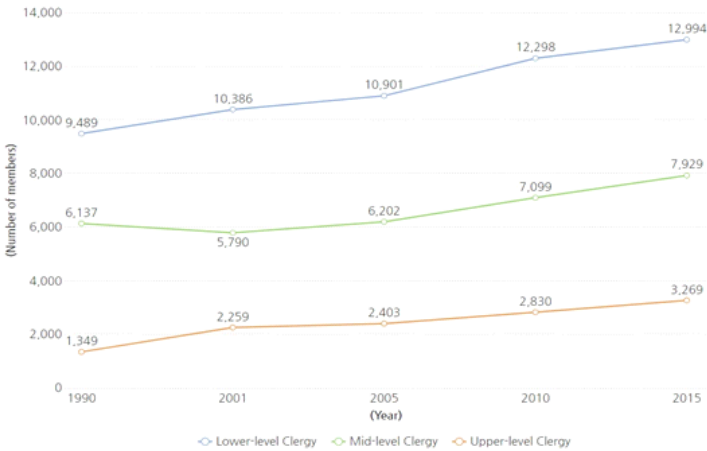


<表1> 驪州本部道場神職人員人數

而大巡真理會的領導推舉制、現代化的社會慈善和教育事業，明顯和上述中國宗教團體不一樣。因此我嘗試以問卷調查的方式，來了解大巡真理會的女性修道人組成，以及她們的宗教參與。問卷之緣起和目標已經在文章一開頭提及。因為這是我第一次嘗試的量化研究，樣本數量又有侷限，因此希望將來能增加問卷數，並且擴大訪問對象的來源。

此次問卷設計分基本資料、修行資料兩大部分。第一部份以大巡真理會於網站公布的信徒資料為基數。

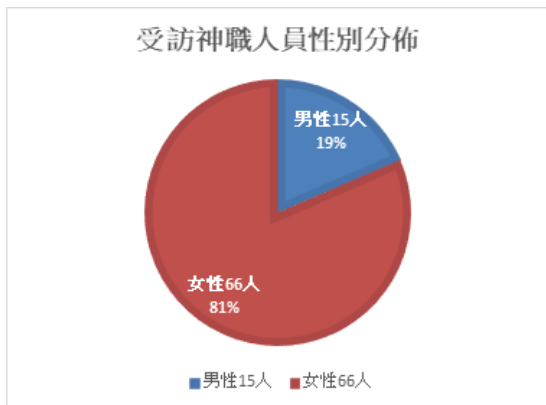
從1969年的19,831人到2015年的934,092人，45年間人數增加47倍。期間1985年信徒人數暴增四倍651,039人（4.03），可能是遇到韓國經濟起飛的時期，之後人數相對穩定性成長。



<表2> 驪州本部道場神職人員分布

圖中神職人員分為低階、中階、高階三種，從1990年到2015年的比例有逐漸接近的趨勢，例如1990年比例為 1 : 4.55 : 7.03，2015年為 1 : 2.43 : 3.96。高階神職人員在26年間增加2.42倍，中階神職人員增加1.25倍，低階神職人員增加1.37倍。神職人員隨著信徒人數和教團發展而增加，是可以預見的，但是高階神職人員人數增長為其他階層人員的2-1.77倍，顯示升遷的管道暢通而且相對平等。

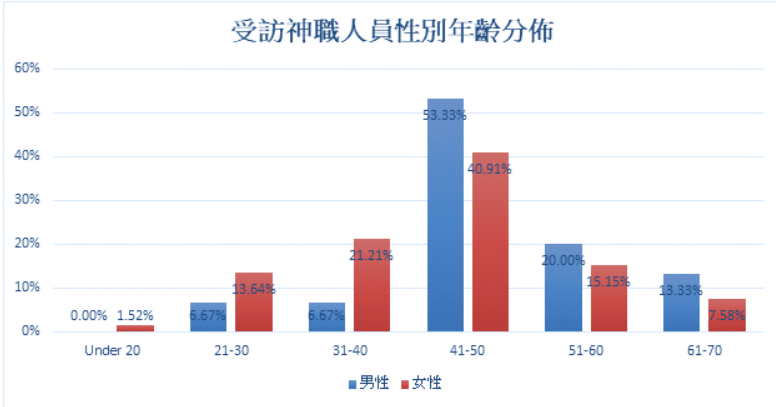
可惜上述資料並未標明性別差異。我問卷調查對象的基本資料包含性別、年齡、籍貫、教育程度：



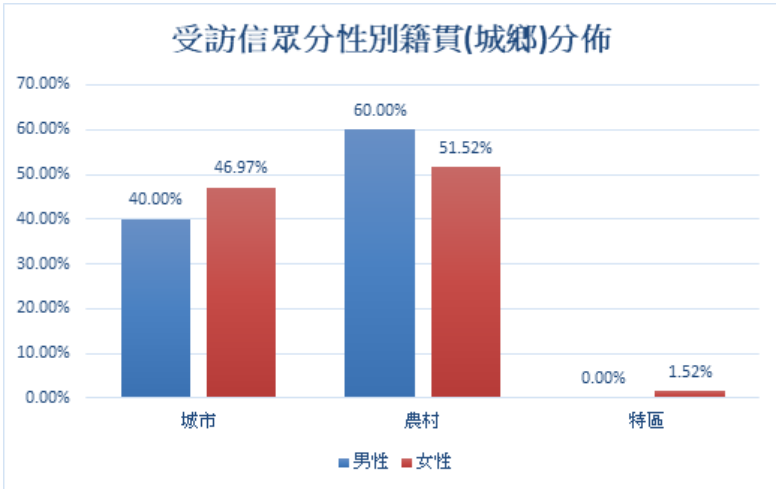
<表3> 驪州本部道場受訪神職人員性別分布

則可見男女比例為19:81。由於一開始分發問卷時，是在我參與的大巡真理會宗學部、宗學研究院的會議場合開始。工作人員理解我的研究對象是女性，可能影響他們分發的對象。但是以我參加活動接觸的人員來看，研究部出席的六位研究員中，僅有一位男性，的確也是女多於男。之後我分發問卷的對象，也以工作大樓中的工作人員、居住於本部宿舍的少數學生為主（後者也至少擔任志工），也普遍女多於男。所以本次訪問對象是以驪州本部道場的神職人員為主。





<表4> 驪州本部道場受訪神職人員性別年齡分佈



<表5> 驪州本部道場受訪神職人員性別籍貫分佈

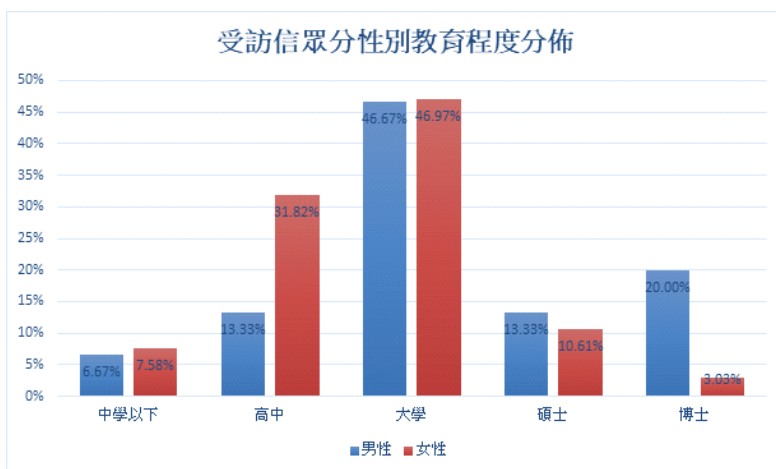
男女的年齡都以41-50歲居高（男53.33%，女40.91%），女性

次高年齡為31-40歲 (21.21%)，男性次高年齡則為51-60歲 (20.00%)。整體而言，受訪神職人員的年齡，男性不但從41歲以後皆高於女性，而且集中於41-50歲，然後41歲以上人數占86.66%。而女性的分配年齡則比較平均，呈現中高兩低的曲線圖。

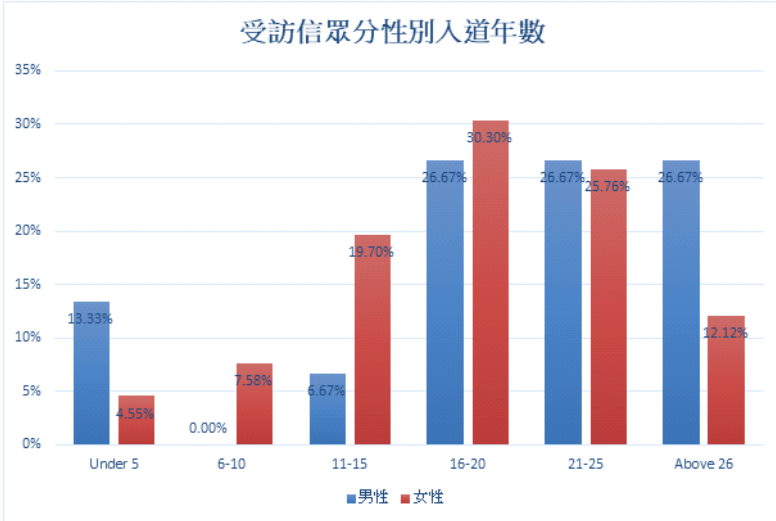
按照韓國的行政區域來分，城鄉距離似乎不大，城市人口男女比例為40.00%：46.97%，鄉村人口男女比例為60.00%：51.52%，女性的城鄉籍貫差異比男性小。這點也符合大巡真理會從首爾地區發跡的歷史。

男女皆以大學學歷最高，分別為男46.67% 女46.97%。男性次高學歷為博士20.00%，女性次高學歷為高中31.81%。回顧博士與高中學歷的男女比例則分常懸殊，博士學位的男女比例為86.84% 比13.2%，高中學位的男女比例為29.52% 比70.5%。

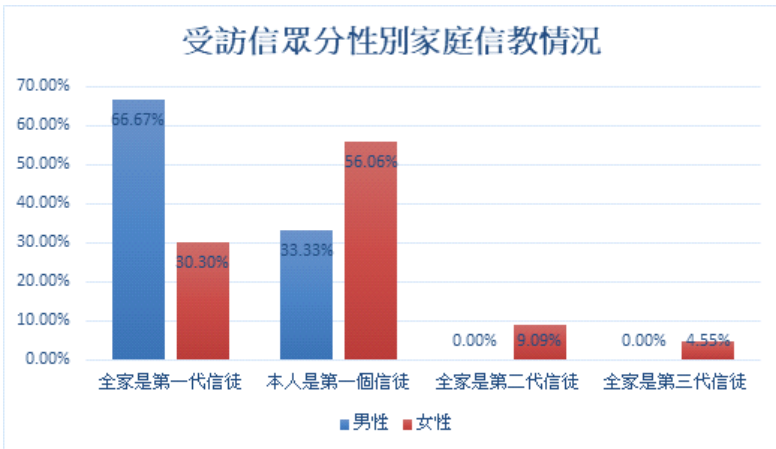
問卷第二部分為受訪者的修行經歷、教團中的工作。



〈表6〉驪州本部道場受訪神職人員性別教育程度分佈



<表7> 驪州本部道場受訪神職人員性別入道年數



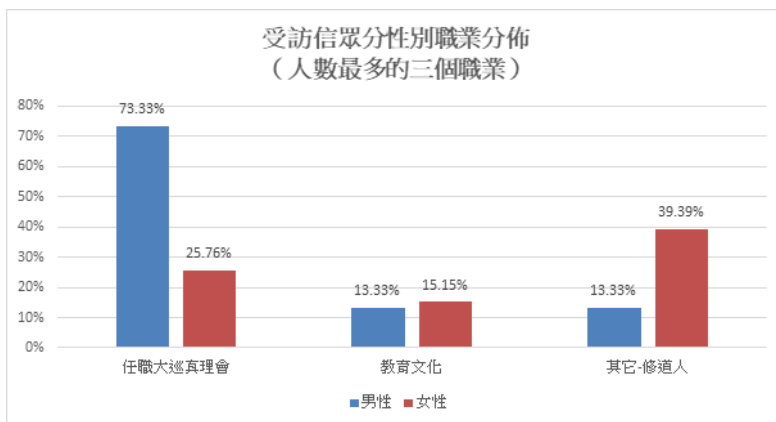
<表8> 驪州本部道場受訪神職人員性別家庭信教情況

男女皆以16-20年最高，分別為男26.67% 女30.30%。男性次高入道年數為26年以上，也是26.67%，表上顯示驪州本部道場受訪男神職人員大都入道16-26年間(26.67% x 3 =80.01%)。女性次高入道年數為21-25年(25.67%)，入道年資顯然比較低，11-15 年間19.70%高於男性的5.67%，而26年以上則佔12.12%低於男性的26.67%。

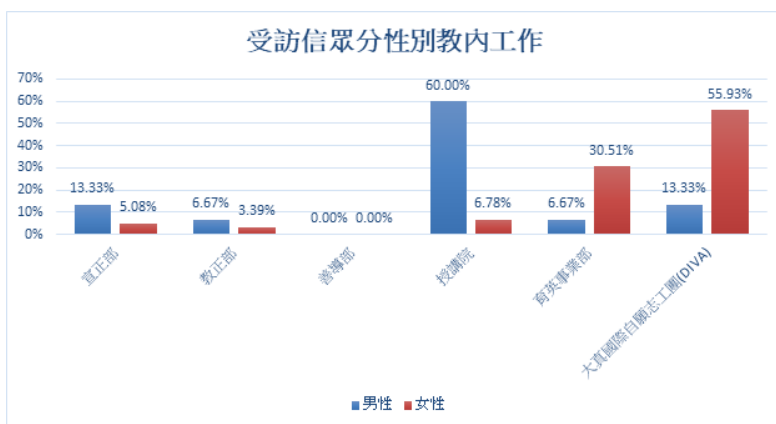
此表與表六受訪神職人員性別入道年數的分布相呼應，男性全家都是第一代信徒者占66.67%，遠高於女性的30.30%。56.06%的女性則是全家中第一個信徒者，正好與男性的比例33.33%相反。不過出身於第二代、第三代的女性共計(9.09%+ 4.55%=13.64%) 又偏高，男性則掛零，值得與其他方面的家族再進一步比較。

由於訪談地域的限制，所以高達73.33%的男性與25.76%的女性任職於大巡真理會，而其他職業則以教育文化業為多數(男女13.33%比15.15%)。女性則高達39.39%為其他，可能是來訪的修道人。經過訪談，很多女性是任職服務業。另外家庭主婦的人數並不突出。

男性任職者居大多數為授講院工作人員(60.00%)，女性則偏重育英事業部(30.51%)和大真國際自願志工團(55.93%)。文章前述已經解釋青年會有很多女性成員，而育英事業部管理發放獎學金，可能也涉及募款和會計的工作。一般而言，兩者都是比較符合女性角色的工作，所需學歷門檻也比較低於專精教義布達的授講院工作。



<表9> 驪州本部道場受訪神職人員性別職業分佈

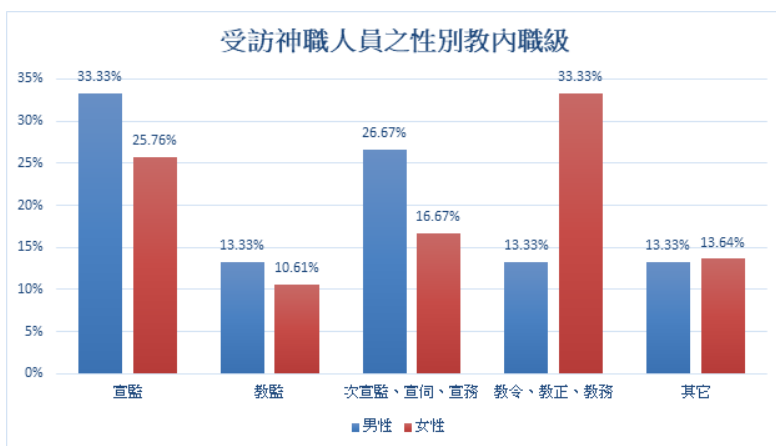


<表10> 驪州本部道場受訪神職人員性別教內工作

前文已經介紹大巡真理會的組織結構，其中處理道務有布政院的宣正部、教正部，以及正院的善導部。至於其職務之任命升遷，皆憑藉由「淵源功績」、「教化業績」，以及上級推薦。所謂教化業績，主要就是宣教的戶數：

第一級的職務（宣監、教監、補正）為1000戶以上，  
第二級職務（次宣監、教令、正務）為700戶以上，  
第三級職務（宣伺、教正、正理）為300戶以上，  
第四級職務（宣務、教務、無）為100戶以上。<sup>26)</sup>

一般而言，一個家庭為一戶，不計人數，繳交之會費為定額。有些子女婚後分居，離家就業，或者比較虔誠的信徒家族，則會自行成立一戶。



〈表11〉驪州本部道場受訪神職人員之性別教內職級

相較於男性任職第一級的宣監高達33.33%（相較於同級女性25.76%），女性則以任第三級的教令、教正、教務最多，佔33.33%，同級男性僅有13.33%。整體而言，男女各級的差距並不大。

26)李秀賢，〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究〉（國立政治大學宗教所碩士論文，2017），頁94。

## 研究變項與問卷問項

研究變項	問卷問項
性別	A1. 您的性別：
大巡真理會信徒在弘法佈教中的自我預期	B5. 您覺得自己擅長從事哪一方面的弘法佈教工作： (1)救護慈善事業、(2)社會福祉事業、(3)教育事業、(4)宗務管理、(5)弘法講經
大巡真理會信徒的教內分工	B6. 您在大巡真理會擔任的工作： (1)育英事業部、(2)受講部、(3)監察部、(4)宗務部、(5)正院、(6)布正院

本研究假設：

H1：性別對大巡真理會信徒在弘法佈教中的自我預期存在影響效果。

檢定方法：費雪爾正確性檢定。

運用統計軟體 R 計算結果如下：

Fisher's Exact Test for Count Data

data: m

p-value = 1.225e-07

alternative hypothesis: two.sided

假設檢定結果：獲得驗證。

H2：性別對於大巡真理會信徒的教內分工存在影響效果。

檢定方法：費雪爾正確性檢定。

運用統計軟體 R 計算結果如下：

Fisher's Exact Test for Count Data

data: m

p-value = 9.699e-06

alternative hypothesis: two.sided

假設檢定結果：獲得驗證。

## 五. 結論

我的論文以驪州本部道場受訪神職人員的性別為主向，探討大巡真理會提供當代女性宗教生活的多樣形式和參與機會。我的理論架構是從信仰和實踐來分析女性的宗教概念與生活。即女性信仰某一宗教，等於進入一個「平台」追求宗教目標；而構成此一平台需要三種因素：教義（權威與定位來源）、制度（任事與受教空間）、理念（透過實踐、解決當代問題而形成的共識）。此三種因素構成三角形張力，拓展宗教平台的範圍。從研究資料來說，我將研究大巡真理教教義上對女性修行的看法和指導，女性受宗教教育和擔任職事的制度，以及女性實際參與修行弘法活動的過程。

限於時間和問卷數量，此次問卷調查顯示只是一個嘗試。出不來看，大巡真理會的女神職人員無論在教育機會、工作分配和升遷上都符合社會期待的性別角色。意即：性別對大巡真理會信徒在弘法佈教中的自我預期存在影響效果；性別對於大巡真理會信徒的教內分工存在影響效果。這種和諧互補的兩性關係，符合《典經》、《大巡指針》、《大巡真理會要覽》的教義，也配合近代韓國的新興宗教與家庭倫理的研究成果。另外，大巡真理會注重布德弘法而避免中央集權的制度，也有助於減輕性別區隔(sexual segregation)的壓力，和諧化性別關係，使得驪州本部道場受雇用的女性仍然具優勢。

為達成更具代表性的調查，將擴大對大巡真理會神職人員的問卷調查數量，並且將問卷發給來驪州本部道場進行儀式中的一般修道人，以及走訪驪州本部道場所轄的方面、布會所。配合問卷，我也希望能夠訪談大巡真理會的女性信徒，討論她們的參與動機、形式、目標和自我定位。除此之外，並且能夠親自拜訪大巡真理會的機構，實際參與女性活動。這樣才能與一制度性傳統宗教進行比較。我目前已經在向大巡真理會有關方面申請合作，此文僅是拋磚引玉，盼望能夠溝通宗教界和學術界，建立量化的模式。



附件一：大巡真理會田調表（中文）

編號：\_\_\_\_\_ 填寫日期：\_\_\_\_\_

一、受訪者基本資料

1. 姓名（可免填）
2. 性別 男 女
3. 年齡 20以下 21-30 31-40 41-50 51-60 61-70 71-80  
81以上
4. 學歷 中學以下 高中 大學 碩士 博士
5. 婚姻狀況 未婚、已婚、鰥寡、其他
6. 職業 任職大巡真理會、農業、醫護、公務、專業技術人員、教育文化、家管、其他\_\_\_\_\_
7. 籍貫 首爾、釜山、大邱、仁川、光州、大田、蔚山、世宗市、京畿道、江原道、忠清北道、忠清南道、全羅北道、全羅南道、慶尚北道、慶尚南道、濟州、其他\_\_\_\_\_

二、受訪者修行資料

1. 入道年數 5年以下 6-10年 11-15年 16-20年 21-25年  
26年以上
2. 您的家庭與大巡真理會 全家都是第一代信徒 我是第一個信徒  
全家都是第二代信徒 全家都是第三代信徒家
3. 您就讀過 大真大學 大巡宗學系 大真高等學校 大真女子高等學校  
盆唐大真高等學校 大真設計高等學校 日山大真高等學校  
大真情報通訊高等學校
4. 您隸屬大巡真理會的道場 驪州本部道場、其他\_\_\_\_\_
5. 您覺得自己擅長從事哪一方面的弘法佈教工作 救護慈善事業、  
社會福祉事業、教育事業、宗務管理、弘法講經
6. 您在大巡真理會擔任的工作 宣正部、教正部、授講院、育英事業部、  
大真國際自願志工團(DIVA)
7. 您在大巡真理會擔任的職級 宣監、教監、補正 次宣監、教令、正務  
宣伺、教正、正理、宣務、教務 其他\_\_\_\_\_

附件二：大巡真理會田調表（韓文）

대순진리회설문지

설문날짜：\_\_\_\_\_월\_\_\_\_\_일

一 설문대상자 기본자료

- 1.성명: \_\_\_\_\_
- 2.성별: 남 여
- 3.연령:  20세이하 21-30 31-40 41-50 51-60 61-70  
71-80 81세 이상
- 4.학력: 중졸 이하 고졸 대학 석사 박사
- 5.혼인여부: 미혼 기혼 홀아비, 과부 기타\_\_\_\_\_
6. 직업분야 도장 내 근무 상업 농업 보건, 의료 공무원 전문기술  
교육문화 가정주부 기타\_\_\_\_\_
- 7.귀하의 출신지는 어디십니까? 서울 부산 대구 인천 광주 대전  
울산 세종 경기도 강원도 충청북도 충청남도 전라북도  
전라남도 경상북도 경상남도 제주 기타\_\_\_\_\_

二. 설문지 대상 도인의 기본자료

1. 귀하의 입도 년수는 얼마나 되셨나요?  
5년이하 6-10년 11-15년 16-20년 21-25년 26년이상
2. 귀하께서는 어디에 해당되십니까?  
전 가족 모두 1세대 도인입니다. 저는 1세대 도인입니다.  
전 가족 모두 2세대 도인입니다. 전 가족 모두 3세대 도인입니다.
- 3.귀하께서 다음 교육 기관에 취학하신 적이 있으십니까?  
대진대학교 대진대학교 대순종학과 대진고등학교 대진여자고등학교

- 분당대진고등학교 ○대진디자인고등학교 ○일산대진고등학교
- 대진정보고등학교

- 4.귀하는 대순진리회의 어느 방면 이십니까? ○ \_\_\_\_\_ 방면/회관
- 5.귀하께서는 스스로 어떠한 분야에서 활동하고 계시다고 생각하십니까?  
○구호자선사업 ○사회복지사업 ○교육사업 ○종무(宗務)관리 ○포덕교화
- 6.귀하께서 대순진리회에서 전담하시는 일은 무엇입니까?  
○육영사업부 ○수강원 ○감사원 ○종무원 ○정원 ○포정원 ○기타
- 7.귀하의 직위는 무엇입니까? ○선감, 교감, 보정 ○차선감, 교령, 정무  
○선사, 교정, 정리 ○선무, 교무 ○평도인
- 8.귀하께서는 지난 3년간 \_\_\_\_\_ 번의 수강, \_\_\_\_\_ 번의 연수, \_\_\_\_\_ 번의  
성지순례, \_\_\_\_\_ 번의 청소년수련회, \_\_\_\_\_ 번의 문화답사활동을 참여하  
셨습니까?

## 【參考文獻】

- 大巡宗教文化研究所, 《典經》, 驪州: 大巡真理會出版部, 2012。
- 大巡宗教文化研究所, 《大巡指針》, 驪州: 大巡真理會出版部, 2012。
- 大巡宗教文化研究所, 《大巡真理會要覽》, 驪州: 大巡真理會出版部, 2012。
- 김홍철, 〈여성해방공사의 심층적 의미〉, 《대순회보》 12 (1989.3.17.) [金洪徹, 〈女性解冤公事的深層意味〉, 《大巡會報》 12 (1989.3.17.)]
- 문선영, 〈대순사상의 여성이해와 그 현대적 의미〉, 《대순사상논총》 21, 2013. [文瑄英, 〈大巡思想的女性理解與其現代的意義〉, 《大巡思想論叢》 21, 2013.]  
<https://doi.org/10.25050/jdaos.2013.21.0.255>.
- 박민미, 황희연, 박용철, 〈대순사상의 남녀평등이념과 여성성 재조명-여성해원의 원리로 본 공덕과 실천을 중심으로〉, 《대순사상논총》 29, 2017 [朴旻美、黃熙然、朴龍哲, 〈大巡思想的男女平等理念與女性性重新審視〉, 《大巡思想論叢》 29, 2017.]  
<https://doi.org/10.25050/jdaos.2017.29.0.209>.
- 이경원, 〈대순사상과 여성-21세기 남녀평등의 새로운 이념모색〉 《대순사상논총》 10, 2000 [李京源, 〈大巡思想與女性: 探索二十一世紀男女平等的新理念〉, 《大巡思想論叢》 10, 2000.]
- 朴馬利阿, 〈從抒情性論《典經》中的甌山漢詩所蘊含的「解冤相生」思想—以解、情、救的詩意為中心〉, 「東亞文學與宗教中的冤與結—李豐楙教授榮退紀念專輯」, 《中國文哲研究通訊》第二十六卷·第二期, 2016。
- 李秀賢, 〈台灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究——以寶光崇正道場與驪州道場為例〉, 國立政治大學宗教所碩士論文, 2017。
- 李玉珍, 〈真佛宗與婦女〉, 收入吳有能編: 《朵朵蓮生: 真佛宗研究論集》(台北: 文史哲出版社, 2016)
- 詹石窗、于國慶, 〈大巡真理會教理教義的「女德」思想與當代價值〉, 《大巡思想論叢》 31, 2018。  
<https://doi.org/10.25050/jdaos.2018.31.0.1>.

## 대순진리회의 여성종교참여: 여주본부도장을 중심으로

리위전 대만 국립정치대학교 교수

**국문요약:** 이전의 교리와 문헌위주의 연구방법과는 달리 본 논문은 설문조사의 수량화, 인터뷰조사, 여성으로서의 참여와 관점 그리고 제도적인 면에서의 연구의 결합을 처음으로 시도하였다. 2019년 10월 23일부터 26일까지 필자는 여주본부도장으로 현지조사를 가서 약 81부의 설문지 조사를 실시했다. 대순진리회의 발전과 이념 구현을 기대하면서 동아시아 신흥종교의 여성종교생태 비교분석연구를 진행했다. 본 논문은 먼저 대순진리회 여성연구와 관련된 선행연구를 진행하고, 기타 대순진리회 자료를 보충하였다. 초기 부인회(1980년 성립)에서부터 사회복지부의 부녀회, 국제자원봉사단의 청년회 여학생을 통해 여성의 종교자선활동의 역할 및 종단 내 인재양성교육을 이해할 수 있다.

그런 다음 성별을 비교의 주축으로 삼아 설문지분석을 진행하였다. 인터뷰 대상자의 기본 자료에는 성별, 연령, 출생지 및 교육수준이 포함된다. 또한 종교참여는 수행경력과 종단에서 하는 일을 중심으로 조사하였으며 그 내용에는 입도년수, 가족신도정황, 직업, 종단에서의 직무, 종단에서의 직급을 포함한다. 앞서 언급한 연구 변수와 설문문항은 성별이 대순진리회 포덕과정에서 자아실현이나 종단직무분업에 미치는 효과가 존재함을 나타내주고 있다.

설문조사에 따르면 대순진리회의 여신도는 교육의 기회, 직무분배, 승급문제와 관계없이 모두 사회적으로 기대되는 성역할과 부합함을 보여준다. 이러한 조화와 상호보완적인 양성(兩性) 관계는 (대순진리회의) 교리와 현대 한국 신흥종교와 가정윤리에 부합한다. 그 각각의 항

목상의 남녀 차이와 분포정황은 성별 구분의 상황을 초래하지 않으며, 여주본부도장에서 여성에 대한 고용은 여전히 우세하였다.

**주제어:** 대순진리회, 여주본부도장, 한국민족종교, 여성종교참여, 설문조사

## Women's Religious Engagement at Daesoon Jinrihoe's Yeosu Headquarters

**Li Yuchen.** Professor, National ChengChi University, Taiwan.

**Abstract:** Previous scholars have studied Daesoon Jinrihoe mainly through its scriptures and doctrines; however, in this essay I have combined data from a questionnaire with interviews I conducted to observe women's religious engagement from their own perspectives. I conducted my fieldwork from October 23 to 26 at Yeosu Headquarters in Korea and received 81 questionnaire replies. This ongoing project will shed light on the niche for women in Korean new religious movements.

This essay is divided into three parts. First, I reviewed 5 articles on general attitudes towards women within Daesoon Jinrihoe to serve as a doctrinal introduction. Second, I used the Ladies Club, the Women's Assembly of the Department of Social Welfare, and female students from the International Volunteers Association to better understand women's participation and education in Daesoon Jinrihoe on an institutional level. Third, I issued a questionnaire in order to learn respondents' sex, age, educational background, and birth place and used those data points determine patterns in how the above influence religious participation and positions in Daesoon Jinrihoe. My investigation showed that both the self-expectation and division of labor among the followers at Yeosu Headquarter were affected by and corresponded to social gender roles. Moreover, the emphasis on missionary work rather than centralized hierarchy contributed to a reduction in the influence of gender-segregation and led to relative coherence in terms of gender relations within Daesoon Jinrihoe.

**Key words:** Daesoon Jinrihoe, Yeosu Headquarter, indigenous Korean religion, women's religious engagement, questionnaire methodology